

وسيق أن ضربنا مثلاً لتوضيح هذه المسألة بالبلدوزر ، فلكل حركة منه ذراع خاص بها يُحرّكه السائق ، وأزرار يضرب عليها ، وربما احتاج السائق لأكثر من أداة لتحريك هذه الآلة حركة واحدة .

أما أنت فمجرد أن تريد تحريك العضو تجده يتحرك معك كما تريد دون أن تعرف العضلات والأعصاب التي شاركت في حركته . فإنا كنّا أنت على هذه الصورة ، اتعجب من أن الله تعالى يقول للشئ كن فيكون ؟

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا  
غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُفَكُّونَ ﴾

بعد أن عرض الحق - سبحانه وتعالى - الدليل ليهتدى به من يشاء ، ومن لم يهتد يُلَوِّح له بهذا التهديد : ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ ﴾ .. ﴿ (٥٥) ﴾ [الروم] معنى كلمة ﴿ تَقُومُ السَّاعَةُ ﴾ .. ﴿ (٥٥) ﴾ [الروم] تدل على أنها موجودة ، لكن نائمة تنتظر الإذن لها ، فتقوم تنتظر أن نقول لها : كُنْ فتكون .

فالقيام هنا له دلالة : لأن الساعة أمر لا يتأتى به القيام ، إنما يقيمها الحق سبحانه ، فقوله ﴿ تَقُومُ ﴾ .. ﴿ (٥٥) ﴾ [الروم] كأنها منصبطة كما تضبط المنبه مثلاً ، ولها وقت تنتظره ، وهي من تلقاء نفسها إن جاء وقتها قامت .

وحين تتأمل كلمة ﴿ تَقُومُ ﴾ .. ﴿ (٥٥) ﴾ [الروم] تجد أن القيام آخر مرحلة للإنسان ليؤدي مهمته ، فيقابلها ما قبلها ، فقبل القيام القعود .

ثم الاضطجاع ، ثم النوم ، فمعنى قيام الساعة يعنى : أنها جاءت لتؤدى مهمتها أداءً كاملاً .

وسُمِّيتُ الساعة : لأنها دالة على الوقت الذى يأذن الله فيه بإنهاء العالم . وإن كانت الساعة عندنا كوحدة لحساب الزمن نقول : صباحاً أو مساءً وفق حساب الحكومة أو الاهالى ، توقيت كذا أو كذا .

هذه الآلة التى فى أيدينا بما تضبطه لنا من وقت أمرها حين ، ليست مشكلة أن تُقدِّم أو تُؤخِّر عدة ثوانٍ أو عدة دقائق ، تعمل (أتوماتيكياً) أو بالحجارة ، صُنعت فى سويسرا ، أو فى الصين ، هذه الساعة لا تهتم ، المهم الساعة الأخرى ، الساعة التى لا ساعة بعدها ، واعلم أنها منضبطة عند الحق سبحانه ، وما عليك إلا أن تضبط نفسك عليها ، وتعمل لها ألف حساب .

وعجيب أن يقسم الكفار يوم القيامة ﴿ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ ۖ ﴾ (٥٥) [الروم] فلأن كذبوا فى الدنيا ، فهل يكذبون أيضاً فى الآخرة ؟ قالوا : بل يقولون ذلك على ظنهم ، وإلا فالكلام منهم فى هذا الوقت ليس اختيارياً ، فقد مضى وقت الاختيار ، ولم يعد الآن قادراً على الكذب .

لذلك سيقول الحق سبحانه فى آخر الآية : ﴿ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ﴾ (٥٥) [الروم] فقد كانوا يقلبون الحقائق فى الدنيا ، أما فى الآخرة فلن يقلبوا الحقائق ، إنما يقولون على حسب نظرهم .

والمجرمون : المجرم هو الذى خرج عن المطلوب منه بذنب يخالفه ، فنقول : فلان أجرم ، والقانون يُسمى الفعل جريمة .

ومعنى ﴿ مَا لَبِثُوا ۖ ﴾ (٥٥) [الروم] اللبث : المكث طويلاً أى فى الدنيا ، أو : ما لبثوا فى قبورهم بعد الموت إلى قيام الساعة ، أو : ما لبثوا بعد النفخة التى تميز إلى النفخة التى تُحيى .

فهذه فترات ثلاث للبعث في القبور ، أطولها للذين ماتوا منذ آدم عليه السلام ، ثم أوسطهم الذين جاءوا بعد ذلك أمثالنا ، ثم أقلهم لبثاً وهم الذين يموتون بين النفختين . وفي كل هذه الفترات يوجد كفار ، وعلى عهد آدم كان هناك كفار ، وعلى مرّ العصور بعده يُوجد كفار ، حتى بين النفختين يوجد كفار ، إذن : فكلما لبثوا هنا على عمودها : أطول ، وطويل ، وقصيرة ، وأقصر .

وهؤلاء يقولون يوم القيامة « ما لبثنا غير ساعة » مع أن الآخرة لا كذبَ فيها ، لكنهم يقولون ذلك على حسب ظنهم : لأن الغائب عن الزمن لا يدرك به ، والزمن غارف لوقت الأحداث ، كما أن المكان ظرف لمكانها ، فالنائم مثلاً لا يشعر بالزمن : لأن الزمن يُحسب بتوالي الأحداث فيه ، فإذا كنت لا تشعر بالحدث فبالتالي لا تشعر بالوقت ، سواء أكان بنوم كأهل الكهف ، أو بموت كالذي أماته الله مائة عام ثم بعثه <sup>(١)</sup> .

ولما قاموا من النوم أو الموت لم يُوقّتوا إلا على عادة الناس في النوم ، فقالوا : ﴿ لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضُ يَوْمٍ ۖ ﴾ (١١٩) [الكهف] : لأنه في هذه الحالة لا يدرك الزمن ، إنما يدرك بالزمن الذي يتتبع الأحداث ، وما دام الإنسان في هذه الحالة لا يدرك الزمن ، فهو صادق فيما يخبر به على ظنه .

لذلك يقول تعالى في آية أخرى : ﴿ قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدُدِ سِنِينَ ﴾ (١٢١) ﴿ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضُ يَوْمٍ فَاسْأَلِ الْعَادِينَ ﴾ (١٢٢) [المؤمنون]

(١) هو : العزير . حكاه ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس والحسن وقتادة والسدي . وهذا هو القول المشهور . وقال سلمان بن بريدة : هو حزقيل بن جوار . قال ابن كثير : « أما القرية فالمشهور أنها بيت المقدس مر عليها بعد تخريب بقتنصر لها وقتل أهلها » [ تفسير ابن كثير ١/ ٢٦٤ ] .

أى : اسأل الذين يعدُّون الزمن ويحسِّصونه علينا ، والمقصود الملائكة<sup>(١)</sup> ، فهم الذين يعرفون الأحداث ، ويسجلونها منذ خلق آدم عليه السلام وإلى الآن ، وإلى قيام الساعة .

فلا يسأل عن عِدِّ إلا مَنْ عَدَّ بالفعل ، أو مَنْ يمكنُ أَنْ يَعُدَّ ، أما الشيء الذى لا يكون مظنة العَدِّ والإحصاء فلا يَعُدُّ ، وهل عَدُّ أحد فى الدنيا رسال الصَّحراء مثلاً ؟ لذلك نسمع فى الفكاهات : أن واحداً سأل الآخر : تعرف فى السماء كم نجم ؟ قال : تسعة آلاف مليون وخمسمائة ألف وثلاثة وتسعون نجماً ، فقال الأول : أنت كذاب ، فقال الآخر : أطلع عندهم .

لكن ، لماذا يستقلُّ الكفار الزمن فيقسمون يوم تقوم الساعة ما ليثوا غير ساعة ؟ وفي موضع آخر يقول عنهم : ﴿ كَانَهُمْ يَوْمَ يَرُونَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا ﴾ (٤٦) [الذاريات]

قالوا : لأن الزمن يختلف بحسب أحوال الناس فيه ، فواحد يتمنى لو طال به الزمن ، وآخر يتمنى لو قصر ، فالوقت الذى يجمعك ومَنْ تحب يمضى سريعاً وتتمنى لو طال ، على خلاف الوقت الذى تقضيه على مضض مع مَنْ تكره ، فيمر بطيئاً متناقلاً .

على حدِّ قول الشاعر :

حَادِثَاتُ السُّرُورِ تُوزَنُ وَزَنًا      وَالبَلَايَا تُكَالُ بِالْقَفْزَانِ<sup>(٢)</sup>

ويقول آخر :

وَدَّعِ الصَّبْرَ مُحِبًّا وَنَمَّكُ      نَائِعٌ مِنْ سِرِّهِ مَا اسْتَوْدَعَكَ

(١) قال مجاهد - أورده السيوطى فى الدر المنثور ( ١٢٢/٦ ) وعزاه لابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم .

(٢) القفزان جمع : قفبز ، وهو مكيال تتوضع الناس عليه . قال ابن منظور فى [ لسان العرب - مادة : قفز ] : « هو ثمانية مكاكيك عند أهل العراق . والمكوك : ثلاث كيلات ، أى : أن القفبز الواحد : ٢٤ كيلة ، أى : ٢٨٨ كيلوجرام .

يَقْرَعُ السَّنَّ عَلَى أَنْ لَمْ يَكُنْ زَادَ فِي تِلْكَ الْخُطَى إِذْ شِيعَكَ  
إِلَى أَنْ يَقُولَ :

إِنْ يَحُلْ بَعْدَكَ لَيْلَى فَلَکُمْ بَتْ أَشْکُو قِصَرَ اللَّيْلِ مَعَكُمْ

ففى أوقات السرور ، الزمن قصير ، وفى أوقات الغم الزمن طويل  
ثقیل ، ألم تسمع الذى يقول - لما جمع الليل شمله بمن يحب :

يَا لَيْلُ طُلْ يَا نَوْمُ ذُلْ يَا صَبَّحُ قِفْ لَا تَطْلُعْ

كذلك الذى ينتظر سروراً يستبطنه الزمن ، ويود لو مرّ سريعاً  
ليعاین السرور الذى ينتظره ، أما الذى يتوقع شراً أو ينتظره قيوداً لو  
طال الزمن ليبعده عن الشر الذى يخافه .

لذلك نجد المؤمنين يودّون لو قصر الزمن : لأنهم واثقون من  
الخير الذى ينتظرهم والنعيم الذى رُعدوا به ، أما المجرمون فعلى  
خلاف ذلك ، يودّون لو طال الزمن ليبعدهم عما ينتظرهم من العذاب :  
لذلك يقولون ما لبثنا فى الدنيا إلا قليلاً وما لبثنا طالت بنا . إما لأنهم  
لا يدرون بالزمن ويقولون حسب ظنهم ، أو لأنهم يريدون شيئاً يبعد  
عنهم العذاب .

إنّ : أقسموا ما لبثوا غير ساعة ، إما على سبيل الظن ، أو لأن  
الغافل عن الأحداث لا يدرك بالزمن ، ولا يستطيع أن يحصيه .  
كالعزير الذى أماته الله مائة عام ثم بعثه ﴿ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا  
أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ . . ﴾ (البقرة) [٢٥٩] فأخبره ربه أنه لبث مائة عام ﴿ قَالَ بَلْ  
لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ . . ﴾ (البقرة) [٢٥٩]

والذى لا شك فيه أن الله تعالى صادق فيما أخبر به ، وكذلك  
العزير كان صادقاً فى حكمه على الزمن : لذلك أقام الحق - سبحانه  
وتعالى - الدليل على صدق القولين فقال : ﴿ فَانْظُرْ إِلَى طُعَامِكَ وَشَرَابِكَ

لَمْ يَتَسَنَّهٖ .. ﴿٢٥٩﴾ [البقرة] والطعام لا يتغير في يوم أو بعض يوم .  
فقام الطعام والشراب دليلاً على صدق الرجل .

ثم قال سبحانه ﴿وَأَنْظِرْ إِلَىٰ حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَنَنْظُرْ إِلَىٰ  
الْعِظَامِ كَيْفَ نُنْشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوها لَحْمًا .. ﴿٢٥٩﴾ [البقرة]

فقامت العظام البالية دليلاً على صدقه تعالى في المائة عام . ولا  
تقل : كيف نجمع بين صدق القولين ؟ لأن الذي أجرى هذه المسألة  
رب ، هو سبحانه القابض الباسط ، يقيض الزمن في حق قوم ،  
ويبسطه في حق آخرين .

وهذه الآية : ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ .. ﴿٥٥﴾﴾ [الدوم] جاءت بعد إغذار  
الله للكافرين برسله ، ومعنى إغذارهم أي : إسقاط عذرهم في أنه  
سبحانه لم يبين لهم أدلة الإيمان في قمته بياله واحد ، وأدلة الإيمان  
بالرسول بواسطة المعجزات حتى يؤمنوا بآيات الأحكام في : افعل .  
ولا تفعل .

فالآيات كما قلنا ثلاث : آيات تثبت قمة العقيدة ، وهو الإيمان  
بوجود الإله القادر الحكيم ، وآيات تثبت صدق البلاغ عن الله بواسطة  
رسله ، وهذه هي المعجزات ، وآيات تحمل الأحكام .

والحق سبحانه لا يطلب من المؤمنين به أن يؤمنوا بأحكامه في :  
افعل ولا تفعل إلا إذا اقتنعوا أولاً بالرسول المبلّغ عن الله بواسطة  
المعجزة ، ولا يمكن أن يؤمنوا بالرسول المبلّغ عن الله إلا إذا ثبت  
عندهم وجود الله ، ووجود الله ثابت في آيات الكون .

لذلك دائماً ما يعرض علينا الحق سبحانه آياته في الكون ، لكن  
يعرضها متفرقة ، فلم يصبها علينا صباً ، إنما يأتي بالآية ثم يردفها

بما حدث منهم من التكذيب والتكرار ، فيأتى بالآية ونتيجتها منهم ،  
ذلك ليكرر الإعذار لهم فى أنه لم يعد لهم عذر فى ألا يؤمنوا .

فلاحظ هذا التكرار فى قوله سبحانه : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ  
مُشِيرَاتٍ فَيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيُتَجَرَّى الْكَلْبُ بِأَمْرِهِ وَلِيَتَّخِذُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ  
تَشْكُرُونَ ﴾ (٤٦) [الروم]

ثم يذكر أن هذه الآيات لم تجد معهم : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ  
رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَانْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا  
نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٤٧) [الروم]

ثم يسوق آية أخرى :

﴿ اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ  
وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا مَرِيًّا أَوْ دُوقًا يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مِنْ يَسَاءٍ مِنْ عِبَادِهِ  
إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ (٤٨) وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْسِلِينَ  
(٤٩) فَانْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ  
لَمَحْيِى الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (٥٠) [الروم]

ثم يذكر سبحانه ما كان منهم بعد كل هذه الآيات : ﴿ وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا  
رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ ﴾ (٥١) [الروم]

وهكذا يذكر الحق سبحانه الآية ، ويتبعها بما حدث منهم من  
نكران ، ويكررها حتى لا تبقى لهم حجة للكفر ، ثم تاتى هذه الآية :  
﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ .. ﴾ (٥٥) [الروم]  
لتقول لهم : إن كنتم قد كذبتكم بكل هذه الآيات ، فستأتىكم آية  
لا تستطيعون تكذيبها هى القيامة .

وعجيب أن يُقسموا بالله في الآخرة ما لبثوا غير ساعة ، وقد كفروا به سبحانه في الدنيا .

وفي الآية جناس تام بين كلمة الساعة الاولى ، والساعة الثانية ، فاللفظ واحد لكن المعنى مختلف ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ ﴾ [٥٥] ﴿ [الروم] أي : القيامة ﴾ يُقَسِّمُ الْمَجْرُمُونَ مَا لَبِثُوا غير ساعة .. [٥٥] ﴿ [الروم] أي : من الوقت . ومن ذلك قول الشاعر :

رَحَلْتُ عَنِ الدِّيارِ لَكُمْ أُسِيرٌ      وَقَلْبِي فِي مُحِبَّتِكُمْ أُسِيرٌ

أي : هاسور

ولي أنا وزميلتي الدكتور محمد عبد المنعم خفاجة - أطال الله بقاءه - قصة مع الجناس ، ففي إحدى حصص البلاغة ، قال الأستاذ : لا يوجد في القرآن جناس تام إلا في هذه الآية بين ساعة وساعة ، لكن يوجد فيه جناس ناقص ، فرفع الدكتور محمد أصبعه وقال : يا أستاذ أنا لا أحب أن يُقال : في القرآن شيء ناقص .

فضحك الشيخ منه وقال له : إذن ماذا نقول ؟ وقد قسم أهل البلاغة الجناس إلى تام وناقص : الأول تتفق فيه الكلمتان في عدد الحروف وترتيبها وشكلها ، فإن اختلف من ذلك شيء فالجناس بينهما ناقص ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَيَلْ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٌ ﴾ [١] ﴿ [الهمزة] فبين هُمزة ولمزة جناس ناقص : لأنهما اختلفا في الحرف الأول .

أذكر أن الشيخ أشار إلى وقال : ما رأيك فيما يقول صاحبك ؟ فقلت : تسميه جناس كل ، وجناس بعض ، يعني : تتفق الكلمتان في كل الحروف أو في بعضها ، وبذلك لا نقول في القرآن : جناس ناقص .



فَقُولِهِمْ ﴿مَا نُثِرَ إِلَّا مِنْ سَاعَةٍ ۖ﴾ .. (٥٥) [الروم] أى : الساعة الزمنية التى نعرفها ، والزمن له مقاييس : ثانية ، ودقيقة ، وساعة ، ويوم ، وأسبوع ، وشهر ، وسنة ، وقرن ، ودهر ، وهم يقصدون الساعة الزمنية المعروفة لنا .

إنن : قهم يُقَلِّلُونَ مدة مُكُنَّهم فى الدنيا أو فى القبور لما فاجأتهم القيسامة ، وقد أخبرناهم وهم فى سعة الدنيا أن متاع الدنيا قليل ، وأنها قصيرة وإلى زوال ، فلم يُصدِّقُوا والآن يقولون : إنها كانت مجرد ساعة ، ولم يقولوا حتى شهر أو سنة ، فكيف تستقل ما سبق أن استكثرته ، وظننت أنك خالد فيه حتى قلت ﴿مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ ۚ﴾ .. (٦٢) [الباقية]

ففى الدنيا كذبتهم وأنكرتم ، ولم تستجيبوا لداعى الإيمان ، أما الآن فى الآخرة فسوف تستجيبون استجابة مصحوبة بحمده تعالى ، كما قال سبحانه : ﴿يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ ۖ﴾ .. (٥٦) [الإسراء] أى : تقولون الحمد لله والإنسان لا يحمد إلا على شيء محبوب .

ثم يقول سبحانه : ﴿كَذَلِكَ ۖ﴾ .. (٥٥) [الروم] أى : كهذا الكذب ﴿كَانُوا يُوَفَّكُونَ﴾ (٥٥) [الروم] والإفك من أفك إفكا . أى : صرّف الشيء عن وجهه : لذلك سُمِّيَ الكذب إفكا : لأن الكاذب يخبر بقضية تخالف الواقع ، فلياتى بها على غير وجهها ، أو يُوجدها وهى غير موجودة ، أو ينكر وجودها .

ومنه قوله تعالى : ﴿وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى﴾ (٥٢) [النجم] وهى القرى التى قلبها الله ، فجعل عاليها سافلها .

فقوله ﴿كَذَلِكَ ۖ﴾ .. (٥٥) [الروم] أى : كهذا الإفك كانوا يُوفَّكُونَ ، يعنى : يكذبون الرسل فى الحقائق التى جاءوا بها من قبل ربهم .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِئْتُمْ فِي  
كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ  
وَلَنَكْتَحْكُمَ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٥٦)

قال هنا ﴿الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ ..﴾ (٥٦) [الروم] فهل العلم يناقِ  
الإيمان ؟ لا ، لكن هناك فَرْقٌ بينهما ، فالعلم كسب ، والإيمان أنت  
تؤمن بالله وإن لم تَرَهُ . إذن : شيء أنت تراه وتعلمه ، وشيء يخبرك  
به غيرك بأنه رآه ، فأمنتَ بصدقه فصَدَّقْتَهُ ، فهناك تصديق للعلم  
وتصديق للإيمان : لذلك دائماً يُقَالُ : الإيمان للغيبية عنك ، أما حين  
يَقْوَى إيمانك ، وَيَقْوَى يقينك بصير الغيب كالمشاهد بالنسبة لك .

وقد أوضحنا هذه المسألة في الكلام عن قوله تعالى في خطابه  
لنبيه محمد ﷺ : ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ﴾ (١) [الفيل]  
فقال : ألم تَرَ مع أن النبي ﷺ ولد عام الفيل ، ولم يتسنَّ له  
رؤية هذه الحادثة ، قالوا : لأن إخبار الله له أُصْدِقَ من رؤيته بعينه .

فقول : ﴿أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ ..﴾ (٥٦) [الروم] لأن العلم تأخذه  
أنت بالاستنباط والأدلة .... الخ ، أو تأخذه ممن يخبرك وتُصَدِّقه فيما  
أخبر ، لذلك النبي ﷺ لما سأل الصحابي<sup>(١)</sup> : « كيف أصبحت ؟ »  
قال : أصبحت مؤمناً حقاً ، قال : « لكلُّ حقٍّ حقيقة ، فما حقيقة  
إيمانك ؟ »

(١) هو : العمارت بن ممالك الأنصاري . ذكره ابن حجر العسقلاني في « الإصابة في تمييز  
الصحابية » ( ٣٤٣/١ ) وعزا الحديث لابن المبارك في الزهد .

يعنى : ما مدلول هذه الكلمة التى قلتها ؟

فقال الصحابى : عزفت نفسى عن الدنيا ، فاستوى عندى نهيها ، ومدرها<sup>(١)</sup> . وكأنى أنظر إلى أهل الجنة فى الجنة يُنعمون ، وإلى أهل النار فى النار يُعذبون - يريد أن يقول لرسول الله : لقد أصبحت وكأنى أرى ما أخبرتنا به - فقال له رسول الله : « عرفت فالزم »<sup>(٢)</sup> .

لكن ، من هم الذين أوتوا العلم ؟ هم الملائكة الذين عاصروا كل شئ ، لأنهم لا يموتون ، أو الأنبياء لأن الذى أرسلهم أخبره ، أو المؤمنون لأنهم صدقوا الرسول فيما أخبر به .

وقال ﴿ أَرْتَوِاْ الْعِلْمَ .. ﴾ [٥٦] [الروم] ولم يقل : علموا ، كأن العلم ليس كسباً ، إنما إيتاء من عالم أعلم منك بعطيك<sup>(٣)</sup> فإن قلت : اليس للعلماء دور فى الاستدلال والنظر فى الأدلة ؟ نقول : نعم ، لكن من نصب لهم هذه الأدلة ؟ إذن : فالعلم عطاء من الله .

ثم يقول سبحانه : ﴿ لَقَدْ بَشَّرْنَاكُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ .. ﴾ [٥٦] [الروم] يعنى : مسألة مرسومة ومنضبطة فى اللوح المحفوظ إلى يوم البعث ﴿ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ .. ﴾ [٥٦] [الروم] الذى كنتم تكذبون به ، أما الآن فلا بد أن تُصدقوا فقد جاءكم شئ لا تقدرُونَ على تكذيبه : لأنه أصبح واقعاً ومن مصلحتكم أن يقبل عذرکم ، لكن لن يقبل منكم ، ولن نسمع لكم كلاماً لأننا قدمنا الإعذار سابقاً .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَنُكَلِّمَنَّكُمْ كُنْمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [٥٦] [الروم] فى أول

(١) المصدر - قطع الطين اليابس ، وقيل : الطين اللين الذى لا رمل فيه - [ لسان العرب - مادة : مدر ] .

(٢) أورده الهيثمى فى مجمع الزوائد ( ٥٧/١ ) وعزاه للطبرانى فى الكبير من حديث الحارث ابن ملك الأنصارى .

الآية قال : ﴿أَتُونَا الْعِلْمَ .. (٥٦)﴾ [الروم] فنسب العلم إلى الله ، أما هنا فنسبه إليهم : لأن الله تعالى نصب لهم الأدلة فلم يأخذوا منها شيئا . ونصب لهم الحجج والبراهين والآيات فغفلوا عنها ، إذن : لم يأخذوا من الدلائل والحجج ما يوصلهم إلى العلم .  
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَيَوْمَذِلَّا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ  
وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ (٥٧)

قوله ﴿فَيَوْمَذِلَّا .. (٥٧)﴾ [الروم] أى : يوم قيام الساعة ﴿لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ (٥٧) [الروم] أى : لا يقبل منهم عذر ، ومعنى ﴿ظَلَمُوا .. (٥٧)﴾ [الروم] أى : ظلموا أنفسهم ، والظالم يلجأ إلى الظلم : لأنه يريد أن يأخذ من الغير ما عجزت حركته هو عن إدراكه .

فالظلم أن تأخذ نتيجة عرق غيرك لتحوله إلى دم فيك ، لكن دمك إن لم يكن من عرقك فهو دم فاسد عليك ، ولا تأتي منه أبدا حركة إجابة في الوجود لا بد أن تكون نتيجة حركات شر : لأنه دم حرام ، فكيف يتحرك في سبيل الحلال ؟

لذلك ورد في الحديث الشريف أن رسول الله ﷺ قال : أيها الناس إن الله طيب لا يقبل إلا طيبا ، وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين ، فقال : ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ (٥١) [المؤمنون] وقال : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنَّكُمْ تَعْبُدُونَ﴾ (١٧٢) [البقرة] ثم ذكر

الرجل يطيل السفر ، أشعث أغبر ثم يمد يديه إلى السماء : يا رب  
يا رب ، ومطعمه من حرام ، ومشربه من حرام ، فأنى يستجاب  
له ،<sup>(١)</sup>

إذن : كيف يُستجاب لنا وأبغضنا كلها غير أهلٍ لمناجاة الله  
بالدعاء ؟

ولا يفن الأمر عند عدم قبول العذر ، إنما ﴿ولا هم يستعجبون﴾  
[الروم] العتاب : حوار بلطف ودلال بين اثنين في امر أغضب  
أحدهما ، وكان من المظنون ألا يكون ، ويجب أن يعرض عليه ليصفى  
نفسه منه ، كان يمر عليك صديق فلا يسلم عليك فتغضب منه ، فلن  
كنت حريصاً على مودته تقابله وتقول : والله أنا في نفسي شيء  
منك ، لأنك مررت فلم تسلم علىّ يوم كذا ، فيقول لك : والله كنت  
مشغولاً بكذا وكذا ولم أرك ، فيزيل هذا العذر ما في نفسك من  
صاحبك .

ونقول : عتب فلان على فلان فأعقبه أي ازال عتابه : لذلك  
يقولون : ويبقى الود ما بقى العتاب ، ويقول الشاعر :

أما العتابُ فبالأحبة أخلق والحُبُ يصلح بالعتاب ويصنقُ

والهمزة في أعتب تسمى همزة الإزالة ، ومنها قول الشاعر :

أريدُ سلركم - أي بعقلي - والقلبُ يأبى وأعتبكم وملءُ النفسِ عتبي

ومنه ما جاء في مناجاة النبي ﷺ لربه يوم الطائف بعد أن لقي  
منهم ما لقي ، حتى لجأ إلى حائط ، وأخذ يناجي ربه : « رب إلى من

(١) أخرجه أحمد في مسنده ( ٢٢٨/٢ ) ، وكذا مسلم في صحيحه ( ١٠١٥ ) ، والدارمي في

سننه ( ٢٠٠/٢ ) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

تَكَلَّنِي ، إِلَى بَعِيدٍ يَتَجَهَّمَنِي <sup>(١)</sup> ، أَمْ إِلَى عَدُوِّ مَلِكِهِ أَمْرِي ؟ إِنْ لَمْ يَكُنْ بِكَ عَلَيَّ غَضَبٌ فَلَا أُبَالِي ، وَلَكِنْ عَاقِبَتُكَ هِيَ أَوْسَعُ لِي .. إِلَى أَنْ يَقُولَ : لَكَ الْعُتْبَى حَتَّى تَرْضَى <sup>(٢)</sup> .

يعنى : يَا رَبِّ إِنْ كُنْتَ غَضِبْتَ لَشَيْءٍ بَدَرْتُ مِنْهُ ، فَإِنَّا أُرِيدُ أَنْ أُرْزِلَ عِقَابَكَ عَلَيَّ .

وَمِنْ هَمْزَةِ الْإِزَالَةِ قَوْلُنَا : أَعْجَمْتَ الْكَلِمَةَ أَيْ : أَزَلْتُ عُجْمَتَهَا وَخَفَاءَهَا ، وَأَوْضَحْتَ مَعْنَاهَا . وَمِنْ ذَلِكَ تُسَمَّى الْمَعْجَمُ لِأَنَّهُ يَزِيلُ خَفَاءَ الْكَلِمَاتِ وَيُبَيِّنُهَا .

وَتَقْرَأُ فِي ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ إِنْ السَّاعَةُ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْطِيهَا . : (١٥) ﴾ [طه] أَيْ : أَقْرَبُ أَنْ أُرْزِلَ خَفَاءَهَا بِالْآيَاتِ وَالْعَلَامَاتِ .

وهذه الكلمة ﴿ يَسْتَعْتِبُونَ ﴾ (٥٧) [الروم] وردت في القرآن ثلاث <sup>(٣)</sup> مرات ، ووردت مرة واحدة مبنية للفاعل <sup>(٤)</sup> ( يَسْتَعْتِبُونَ ) ، لأنهم طلبوا إزالة عتابهم ، فلم يُزَلَّ الله ولم يسمح لهم في إزالته ، أما ( يَسْتَعْتِبُونَ ) فلأنهم لم يطلبوا العتب بأنفسهم ، إنما جعلوا لهم

(١) جهمه : استقبله بوجه كربه . أَيْ : يَلْقَانِي بِالْغِلْظَةِ وَالْوَجْهَ الْكَرِيهَ . وَرَجُلٌ جَهْمٌ الرَّجْهَ أَيْ : كَالْحِجِّ الْوَجْهَ . [ لِسَانُ الْعَرَبِ - مَادَّةُ : جَهْم ] .

(٢) هذا الدعاء أورده ابن هشام في السيرة النبوية ( ٤٢٠ / ٢ ) ، وذلك أن أهل الطائف أغروا به ﷺ سفهاءهم وعبيدهم يسبونهم ويمسحون به ، حتى اجتمع عليه الناس ، وألجئوه لحائط لعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة . فلما اطمأن رسول الله ﷺ دعا بهذا الدعاء .

(٣) وردت يَسْتَعْتِبُونَ بالبناء للمجهول في ثلاث مواضع :

- ﴿ ثُمَّ لَا يَأْتِيَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يَسْتَعْتِبُونَ ﴾ [النحل] .

- ﴿ فَمَنْ سَلَطَ عَلَيْهِمْ كَفَرُوا تَوَلَّوْا عَلَيْهِمْ كَمَا تَوَلَّوْا سُوءَ عَمَلِهِمْ وَلَا هُمْ يَسْتَعْتِبُونَ ﴾ [الروم] .

- ﴿ فَالْيَوْمَ لَا يَخْرُجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يَسْتَعْتِبُونَ ﴾ [الجنات] .

(٤) وذلك في قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ ﴾ [فصلت] .

شفعاء يطلبون لهم ، لكن خاب ظنهم في هذه وفي هذه .  
فالمعنى ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ [الروم] لا يجزئ شفيع أن يقول  
لهم : استعتبوا ربكم ، واسألوه أن يعذبكم أي : يزيل العذاب عنكم .  
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ مِن  
كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِن جِئْتَهُمْ بِثَابِتَةٍ لَّيَقُولَنَّ الَّذِينَ  
كَفَرُوا إِنَّا أَنْتُمْ إِلَّا مُبْتَطِلُونَ﴾ [٥٨]

وهذه الآية تعني أننا لم نترك معذرة لأحد ممن كفروا برسولهم ؛  
لأننا جئنا لهم بأمثال متعددة وألوان شتى من الأدلة المشاهدة  
ليستدلوا بها على غير المشاهد لياخذوا من مراتبهم ومن حواسهم  
دليلاً على ما غاب عنهم .

فحين يريد سبحانه أن يقنعهم بأن يؤمنوا بإله واحد لا شريك له  
يضرب لهم هنا المثل من واقع حياتهم : ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَّجُلًا فِيهِ  
شُرَكَاءُ مُتَشَاكِوْنَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِّرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا ..﴾ [٥٩] [الزمر]  
هل يستوى عبد لسيد واحد مع عبد لعدة أسياد يتجاذبون ، إن  
أرضى واحداً أسخط الآخرين ؟

ثم يُقَرِّبُ العسالة بمثل من الأنفس ، وليس شيء أقرب إلى  
الإنسان من نفسه ، فيقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ضَرَبَ لَكُم مَّثَلًا  
مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُم مِّنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ  
فَأَنتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ

[الروم]

يَقْبَلُونَ ﴿٢٨﴾

والمعنى : إذا كنتم لا تقبلون أن يشارككم مواليكم فيما رزقكم الله ، فتكرنون في هذا الرزق سواء ، فكيف تقبلون الشراكة في حق الله تعالى ؟

وحين يريد الحق سبحانه أن يبطل شركهم وعبادتهم للآلهة يضرب لهم هذا المثل ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِذُوهُ مِنْهُمْ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ﴿٧٢﴾﴾ [الحج]

والمثل يعنى أن نُشِبَهَ شيئاً بشيء ، وتلحق خفياً بجلى ، لتوضحه وليستقر في ذهن السامع ، كان تشبه شخصاً غير معروف بشخص معروف ، ويُسمى هذا : مثل أو مثل ، نقول : فلان مثل فلان .

أما المثل فقول من حكيم شاع على الألسنة ، وتناقله الناس كلما جاءت مناسبة ، وسبق أن مثلنا لذلك بالملك الذي أرسل امرأة تخطب له أم إياس بنت عوف بن محلم الشيباني ، وكان اسمها ( عصام ) ، فلما عادت من المهمة بأدائها بقوله : ما وراءك يا عصام ؟ فصارت مثلاً يُقال في مثل هذه المناسبة مع أنه قيل في حادثة مخصوصة .

والمثل يقال كما هو ، لا تغير فيه شيئاً ، فنقول : ما وراءك يا عصام للمذكر والمؤنث ، والمفرد والمثنى وللجمع .

ومن ذلك نُشِبَهَ الكريم بحاتم ، والشجاع بعنتره .. الخ لأن حاتم الطائي صار مضرب المثل في الكرم ، وعنتره في الشجاعة ، وفي المثال نقول لمن يواجه بمن هو أقوى منه : إن كنت ريحاً فقد لاقيت إعصاراً ، ونقول لمن لم يعد للأمر عُدته : قبل الرماة تملاً الكنانين .



إذن : المثل قول شبه مضربه الآن بمورده سابقاً لأن المورد كان قوياً وموجزاً لذلك حُفِظَ وتناقلته الالسنه .

والقرآن يسير على أسلوب العرب وطريقتهم في التعبير وتوضيح المعنى بالأمثال حتى يضرب المثل بالبعوضة . والبعض يأنف أن يضرب القرآن بجلاله وعظمته مثلاً بالبعوضة ، وهو لا يعلم أن الله يقول : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا .. ﴾ (٢٦) [البقرة]

وليس معنى ﴿ فَمَا فَوْقَهَا .. ﴾ (٢٦) [البقرة] أى : فى الكبر كما يظن البعض ، فيقولون : لماذا يقول فما فوقها وهو من باب أولى ، لكن المراد ما فوقها فى الصغر وفيما تستنكرونه من الضالة ، كالكانثات الدقيقة والفيروسات .. الخ .

لكن . لماذا يضرب الله الأمثال للناس ؟ قالوا : لأن الإنسان له حواس متعددة ، فهو يرى ويسمع ويشم ويتذوق ويلمس .. الخ ، ولو تأملت كل هذه الحواس لوجدت أن ألصق شيء بالحس أن يضرب ؛ لذلك حين تريد أن تُوقظ شخصاً من النوم فقد لا يسمع نداءك فتذهب إليه وتَهْزُهُ كأنك تضربه فيقوم .

إذن : فالضرب هو الأثر الذي لا يتخلف مدلوله أبداً ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ وَأَخْرُوجُ يُضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَنشُغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ .. ﴾ (٢٠) [المزمل] أى : يُؤَثِّرُونَ فيها تأثيراً واضحاً كالصرث مثلاً ، وهو أشبه ما يكون بالضرب .

والضرب لا يكون ضرباً يؤدي مهعة وله أثر إلا إذا كان بحيث يُؤْلَمُ المضروب ، ولا يُوجع الضارب ، وإلا فقد تضرب شيئاً بقوة فتؤلمك يدك ، فكأنك ضربت نفسك . وهذا المعنى فطن إليه الشاعر ،

فَقَالَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِقَدْرِ اللَّهِ :

أَيَا هَازِلًا مِنْ صُنُوفِ الْقَدَرِ      بِنَفْسِكَ تَعْتَفُ لَا بِالْقَدَرِ  
وَيَا ضَارِبًا صَخْرَةً بِالْعَصَا      ضَرَبْتَ الْعَصَا أَمْ ضَرَبْتَ الْحَجَرَ

فالحق سبحانه يضرب المثل ليُشعركم به ، وتُحسون به حسُّ  
الآلم من الضرب ، فإذا لم يحسَّ الإنسان بضرب المثل فهو كالذي  
لا يحسُّ بالضرب الحقيقي المادي . وهذا والعياذ بالله عديم الإحساس  
أو مشلول الحس .

فالمعنى ﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ۖ﴾ (٥٨)  
[الروم] يعنى : أتيناكم بأمثال ودلائل لا يمكن لأحد إلا أن يستقبلها  
كما يستقبل الضرب : لأن الضرب آخر مرحلة من مراحل الإدراك .

وسبق أن قلنا : إن الحق سبحانه يضرب المثل لنفسه سبحانه فى  
قوله : ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِثْقَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ ۖ﴾  
(٣٥) [النور]

والمثل هنا ليس لنوره تعالى كما يظن البعض ، إنما مثلٌ لقنويته  
للكون الواسع ، وهو سبحانه يُنَوِّرُ حَسْبًا بالشمس وبالقمر  
وبالنجوم ، ويُنَوِّرُ معنويًا بالمتنهج وبالقيم .

ففاتحة النور الحسى أن يزيل الظلمة . وأن تسير على هدى  
وعلى بصيرة فتسلم خطاك واتجاهك من أن تحطم ما هو أقل منك  
أو يحطمك ما هو أقوى منك ، والمحصلة ألا تضر الأضعف منك ،  
وَأَلَّا يضرَّك الأقوى منك .

كذلك النور المعنوى ، وهو نور القيم والمتنهج يمنعك أن تضرَّ  
غيرك ، ويمنع غيرك أن يضرَّك ، وكما ينجيك الثور الحسى من

المعاطب الحسية كذلك ينجيك نور القيم من المعاطب المعنوية .

لذلك يقول سبحانه بعد أن ضرب لنا هذا المثل : ﴿ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ (٢٥)

[النور]

وسبق أن ذكرنا ما كان من مدح أبي تمام<sup>(١)</sup> لأحد الخلفاء :

إِقْدَامُ عَمْرٍو فِي سَمَاحَةِ حَاتِمٍ      فِي حِلْمٍ أَحْتَفَ فِي ذِكَاةِ إِيَّاسٍ  
نَقَالَ أَحَدُ حُسَّانِهِ عَلَى مَكَانَتِهِ مِنَ الْخَلِيفَةِ : أَتَشَبَّهُ الْخَلِيفَةَ بِأَجْلَافِ  
الْعَرَبِ ؟ فَنَاطَرَنِي هَنِيئَةً ، ثُمَّ أَكْمَلَ عَلَى نَفْسِ الْوِزْنِ وَالْقَافِيَةِ :

لَا تَنْكِرُوا ضَرْبِي لَهُ مِنْ نُورِهِ      مِثْلًا شَرُودًا فِي النُّدَى وَالْيَاسِ<sup>(٢)</sup>  
فَاللَّهُ قَدْ ضَرَبَ الْأَقْلُ لِنُورِهِ      مِثْلًا مِنَ الْمَشْكَاةِ وَالتَّبْرَاسِ<sup>(٣)</sup>

الاعجب من هذا أنهم أخذوا الورقة التي معه ، فلم يجدوا فيها هذين البيتين ، وهذا يعني أنه ارتجلهما لتوره . وقد قلت : والله لو وجدوا هذه الأبيات مُعدة معه لما قلل ذلك من شأنه ، بل فيه دلالة على ذكائه واحتياطة لأمره وتوقعه لما قد يقوله الحساد والحاقدون عليه .

لكن لم نجد هذه الأمثال ولم ينتفعوا بها ، وليت الأمر ينتهي عند هذا الحد بل : ﴿ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَعَلَّ يَسُدُّونَ عَنْكَ الْإِبْرَاهِيمَ ﴾ (٥٨) [الروم] أى : جديدة ﴿ لَيَقُولُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّكُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ ﴾ (٥٨) [الروم] فيتهمون الرسل

(١) هو : حبيب بن أوس الطائي ، ولد بقرية من قرى الشام ( ١٨٠ هـ ) ، نشأ نشأة متواضعة حيث كان يعمل صبيًا لحاكم ، توفي ٢٣٦ هـ عن ٥٦ عامًا .

(٢) المثل الشرود : الضارج عن المألوف والعادة . والندى : السخام والكرم . والياس : القوة والحرب .

(٣) التبراس : المصباح والمبراج . والمشكاة : كوة في جدار البيت ليست بنافذة وتعرف في قرانا بـ « الطاقة » مع نطق القاف همزة .

فى بلاغهم عن الله بأنهم أهل باطل وكذب .

والحق سبحانه يحتج على الناس فى أنه لم يجيبهم إلى الآيات التى اقترحوها ؛ لأن السوابق مع الأمم التى كذبت الرسل تؤيد ذلك ، فقد كانوا يطلبون الآيات ، فيجيبهم الله إلى ما طلبوا ، فما يزدادون إلا تكذيباً .  
لذلك يقول سبحانه : ﴿ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ .. (٥٩) ﴾ [الإسراء]

فالامر لا يتعدى كونهم يريدون إطالة الإجراءات وامتداد الوقت فى جدل لا يجدى ، ثم إن فى إجابتهم إلى ما طلبوا رغم تكذيبهم بالآيات السابقة احتراماً لعدم إيمانهم ، ودليلاً على أن الآيات السابقة كانت غير كافية ، بدليل أنه جاءهم بآية أخرى ، إذن : فعدم مجيء الآيات يعنى أن الآيات السابقة كانت كافية للإيمان لكنهم لم يؤمنوا ؛ لذلك لن نجيبهم فى طلب آيات أخرى جديدة .

وهذه القضية واضحة فى جدل إبراهيم - عليه السلام - مع النمرود فى قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّىَ الَّذِى يُحْيِى وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أَحْيِى وَأُمِيتُ .. (٢٠٨) ﴾ [البقرة]

وعندها شعر إبراهيم عليه السلام بأن خصمه يميل إلى الجدل والسفسطة ، وأنه يريد إطالة أمد الجدل ، ويريد تضييع الوقت فى أخذ ورد ؛ لذلك أضرب عن هذه الحجة - مع أن خصمه لا يميت ولا يحيى على الحقيقة - وألجأه إلى حجة أخرى لا يستطيع منها فكاكاً ، ولا يجد معها سبيلاً للمراوغة فقال :